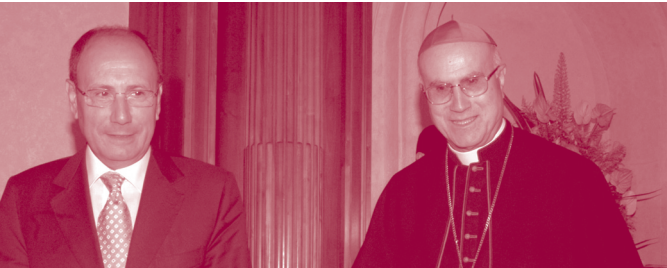




Senato della Repubblica

Lettera Enciclica “Caritas in veritate”  
di Sua Santità Benedetto XVI  
Incontro con S.E.R. Tarcisio Bertone



*Incontri  
in Senato*

Introduzione di Renato Schifani  
Presidente del Senato della Repubblica



Il presente volume raccoglie i testi degli interventi tenuti presso la sala Capitolare del Palazzo della Minerva in occasione dell'incontro con S. E. R. Tarcisio Bertone il 28 luglio 2009.

© 2009 Senato della Repubblica

La pubblicazione è stata curata  
dall'Ufficio comunicazione istituzionale  
e dall'Ufficio delle informazioni parlamentari,  
dell'archivio e delle pubblicazioni del Senato.

Senato della Repubblica

*Incontri in Senato*

*1*



Senato della Repubblica

Lettera Enciclica *Caritas in veritate*  
di Sua Santità Benedetto XVI.  
Incontro con S.E.R. Tarcisio Bertone

Introduzione di Renato Schifani  
Presidente del Senato della Repubblica

28 LUGLIO 2009

ROMA, SALA CAPITOLARE DEL PALAZZO DELLA MINERVA



# Indice

## Introduzione

RENATO SCHIFANI,

*Presidente del Senato della Repubblica*

9

## Intervento

TARCISIO BERTONE,

*Cardinale, Segretario di Stato*

23





## INTERVENTO INTRODUTTIVO

DI

RENATO SCHIFANI

PRESIDENTE DEL SENATO

Autorità. Signore e Signori.

Desidero ringraziare in modo non formale Sua Eminenza il Cardinale Tarcisio Bertone, Segretario di Stato e Camerlengo di Santa Romana Chiesa, per aver accordato la propria disponibilità all'odierno incontro, che si svolge nella stessa sala dove il 13 maggio 2004 l'allora Cardinale Joseph Ratzinger, Prefetto della Congregazione per la Dottrina della Fede e Decano del Sacro Collegio, tenne la *lectio magistralis* sulle radici cristiane dell'Europa<sup>1</sup>.

1 J. RATZINGER, *Europa. I suoi fondamenti spirituali ieri, oggi e domani*, in M. PERA e J. RATZINGER, *Senza radici. Europa, relativismo, cristianesimo, islam*, Milano 2004, pp. 47-72.

A distanza di cinque anni da quell'evento promosso dal Presidente Marcello Pera, in questa stessa sala il Cardinale Segretario di Stato presenta oggi i contenuti della Lettera enciclica *Caritas in veritate*, in continuità con una consuetudine di dialogo e confronto che il Senato considera patrimonio prezioso della propria tradizione.

Senza dubbio, *Caritas in veritate* è stata intesa, prima ancora della sua pubblicazione e dalla pubblicistica maggioritaria, come una “enciclica sociale”<sup>2</sup>.

Questa è una connotazione senz'altro presente, ma di per sé sola, senza ulteriori specificazioni, rischia di apparire parziale, se non a tratti sfocata.

Possiamo affermare che l'enciclica “apre” il Nuovo Millennio dopo un periodo prolungato di “crisi”, si proietta verso un “tempo nuovo”<sup>3</sup>, ed è anche occasione per ripensare l'economia del mondo globale, per ricercare nuove regole in una società in profonda trasformazione.

2 Vedi, tra gli altri: R. R. Martino, *Intervento di presentazione della Lettera enciclica “Caritas in veritate”*, Roma, 7 luglio 2009; G. Zizola, *L'enciclica e i semi del post-capitalismo*, in “Il Sole 24 ore”, 5 luglio 2009, p. 3; A. Riccardi, *L'Enciclica sociale che libera il pensiero*, in “Corriere della Sera”, 8 luglio 2009, pp. 1 e 40.

3 J. RATZINGER, *La fine del tempo*, in *La provocazione del discorso su Dio*, Brescia 2005, in particolare p. 17, dove si utilizza il sintagma “tempo dell'uomo”.

In particolare, dopo la crisi delle relazioni internazionali e sociali seguita all'11 settembre, dopo la crisi finanziaria ed economica globale, la perdurante crisi ambientale, la crisi dei modelli e dei comportamenti, quella, se vogliamo, che è stata definita la "crisi dell'etica"<sup>4</sup>, da parti diverse si è ipotizzato il venir meno dei più comuni punti di riferimento.

La crisi tocca anche la nostra quotidianità. Innanzitutto nelle famiglie, dove la flessibilità del lavoro è spesso diventata precarietà. Una precarietà ancor più marcata per la donna, troppe volte posta di fronte ad un vero e proprio aut-aut: essere madre o realizzarsi professionalmente.

E la crisi tocca anche la politica, dove la rincorsa ai toni aspri e di critica estrema dell'avversario è stata avvertita dall'opinione pubblica come critica e crisi delle Istituzioni. Purtroppo il facile gioco della delegittimazione dell'avversario politico si è tradotto in delegittimazione dei ruoli, degli equilibri e dello stesso sistema istituzionale. È necessario che anche la politica non si senta al di sopra, ma sia calata dentro il "giudizio della ragione, che è la madre del diritto"<sup>5</sup>.

4 J. RATZINGER, *Introduzione al Cristianesimo. Lezioni sul Simbolo apostolico*, Brescia 2005, p. 22.

5 L'affermazione di Federico II è tratta da E.H. KANTOROWICZ, *Federico II Imperatore*, Milano 2005, p. 233.

La crisi dimostra anche quanto sia distorta un'idea di mercato e concorrenza intesi come spregiudicatezza, laddove invece serve ridare trasparenza e onestà all'agire economico responsabile, dicendo no alla corruzione, no alla mafia, no al ricatto ignobile dell'usuraio, no alle varie forme di schiavitù, sfruttamento e sopruso dell'uomo sull'uomo.

Tutto questo, d'altra parte, resta insufficiente; non basta. Serve affermare con forza anche una decisa politica dei sì. Sì alla fiducia nella ripresa; sì al recupero di un'immagine alta e nobile della politica; sì al senso dello Stato vissuto come valore e testimonianza irrinunciabile; sì al rilancio dell'economia e ad una nuova alleanza tra imprese e lavoratori; sì ad anteporre l'istanza etica sulla stessa pragmaticità dell'agire, divenendo così "ammiratori" del prossimo<sup>6</sup>.

Vi è chi vede il capitalismo e la stessa democrazia, al pari delle religioni e della scienza, su un "piano inclinato", lungo il quale anche il "senso tradizionale della causalità" è destinato a scivolare<sup>7</sup>. E vi è chi considera il crollo del capitalismo,

6 J. RATZINGER, *Una compagnia in cammino. La Chiesa e il suo ininterrotto rinnovamento*, in *Communio*, n. 114/1990, pp. 91-105.

7 E. SEVERINO, *Democrazia, tecnica, capitalismo*, Brescia 2009, *passim*.

causato dalla sua espansione illimitata, come la conseguenza naturale del materialismo e dell'utilitarismo<sup>8</sup>. All'interno di questo arco trovano spazio le più diverse teorie e suggestioni, alle quali *Caritas in veritate* risponde con una "proposta" e allo stesso tempo una "provocazione", per le attuali e le future generazioni: non una verità che sia "mero corollario teorico a una determinata visione del mondo, un'idea a cui ricorrere per trovare conforto o appiglio o, semplicemente, un concetto che si possa ignorare"<sup>9</sup>.

Benedetto XVI risponde alla crisi con la provocazione di una verità, per così dire, "pratica". Sembra quasi che il Santo Padre sparigli ogni teologia politica, affermando che "Dio è 'pratico'"<sup>10</sup>. Verità e giustizia sono correlate: "da ciò che è vero nasce quanto è giusto"<sup>11</sup>.

In questa prospettiva, definendo *Caritas in veritate* come "enciclica sociale" si coglie un aspetto certamente importante, ma non completamente esaustivo, come appare fuorviante volerne

8 E.-W. BÖCKENFÖRDE, *Europa - Crisi finanziaria: l'uomo funzionale. Capitalismo, proprietà, ruolo degli stati*, ne *Il Regno*, n. 10/2009, pp. 289-291.

9 J. RATZINGER, *Introduzione al Cristianesimo*, cit, p. 12.

10 J. RATZINGER, *Introduzione al Cristianesimo*, ivi.

11 R. GUARDINI, *Etica. Lezioni all'Università di Monaco (1950-1962)*, Brescia 2001, p. 50.

ricercare forzatamente i riferimenti ad una teoria economica piuttosto che ad un'altra, per attribuirle facili etichettature a favore o contro determinati modelli economici, rischiando così di cadere in quelle "secche ideologiche"<sup>12</sup> alle quali l'enciclica chiaramente si sottrae.

Il rapporto fede e ragione, individuo e comunità, libertà e verità, non è lasciato sullo sfondo, ma è il vero architrave ovvero il "filo rosso"<sup>13</sup> di un messaggio di pace per un mondo da ricostruire e rinsaldare nel suo tessuto di relazioni, desideri e speranze.

Certamente la ragione di cui parla Papa Benedetto XVI non è quella forma di razionalità materiale<sup>14</sup> o sistemica<sup>15</sup> chiusa in se stessa.

Né una forma di razionalità imbrigliata nella storia<sup>16</sup>

12 F. M. VALIANTE, *Un nuovo progetto di sviluppo globale*, in "L'Osservatore Romano", 8 luglio 2009, p. 5.

13 G. NAPOLITANO, *Lettera del Presidente della Repubblica a Sua Santità Benedetto XVI*, Roma, 16 luglio 2009.

14 M. WEBER, *Saggi sul metodo delle scienze storico-sociali*, Torino 2001, *passim*; vedi altresì R. Marra, *Max Weber: razionalità formale e razionalità materiale del diritto*, in *Sociologia del diritto*, nn. 2-3/2005, pp. 43-73.

15 N. LUHMANN, *Stato di diritto e sistema sociale*, Napoli 1990, *passim*.

16 Per la quale vale il principio, formulato dal pensiero storicista a partire da Vico, del "*verum quia factum*": cfr. J. RATZINGER, *Introduzione al Cristianesimo*, cit., p. 52.

o nella natura<sup>17</sup>.

La ragione dell'uomo, quella sorta di nuovo umanesimo "indispensabile per la costruzione di una buona società e di un vero sviluppo (...) integrale"<sup>18</sup>, è una ragione che si pone di fronte alla sfida tra immanenza e trascendenza, e non teme di affiancare al decisivo interrogativo "che cosa è la verità" l'altra domanda, di eguale pregnanza: "che cosa è la libertà"<sup>19</sup>.

Di fronte a questa sfida, si va al senso più profondo, alla radice stessa dell'esistenza umana, dove "tanto il credente quanto l'incredulo, ognuno a suo modo, condividono dubbio e fede"<sup>20</sup>.

La ricerca del senso profondo dell'esistenza non può pretermettere il riconoscimento delle proprie radici, che nell'attuale momento

17 J. RATZINGER, *Ciò che tiene unito il mondo*, in J. RATZINGER e J. HABERMAS, *Etica, religione e Stato liberale*, Brescia 2004, pp. 50-51.

18 BENEDICTUS XVI, *Lettera enciclica "Caritas in veritate"*, Città del Vaticano, 29 giugno 2009, n. 4.

19 J. RATZINGER, *Libertà e Verità*, in *Communio*, n. 144/1995, pp. 9-28. Con più puntuale riferimento alle implicazioni filosofiche della domanda "che cosa è la verità" e alla figura di Pilato come emblema della democrazia relativista e scettica, cfr. J. RATZINGER, *Il significato dei valori religiosi e morali nella società pluralistica*, in *Communio*, n. 127/1993, pp. 72-89.

20 J. RATZINGER, *Introduzione al Cristianesimo*, cit., p. 39.



storico significa coraggio: il coraggio di saper ripartire<sup>21</sup>, nella consapevolezza che “origine è la meta”<sup>22</sup>.

Al Nuovo Millennio che si è aperto all’insegna della parola “crisi”, l’enciclica propone pertanto un diverso vocabolario, un “lessico di pace”<sup>23</sup> cadenzato e modulato sulla parola “speranza”<sup>24</sup>. È questo il tempo di una nuova composizione dei conflitti e della ricerca di equilibri

21 J. RATZINGER, *La fine del tempo*, cit., p. 35, laddove si afferma che “i piccoli circoli della vita individuale sono iscritti nel grande circolo della storia che va dall’exitus al reditus, ed essi portano in sé il grande ritmo del Tutto, lo rendono possibile ogni volta, costituendo in questo modo la forza del suo movimento”.

22 W. BENJAMIN, *Sul concetto di storia*, Torino 1997, p. 45, laddove l’autore riprende la celeberrima postilla di K. Kraus all’inizio del commento della Tesi XIV.

23 J. RATZINGER, *Il compito della religione di fronte alla crisi attuale della pace e della giustizia*, in *Communio*, n. 104/1989, pp. 41-53, laddove si afferma che “le guerre scoppiano quando il criterio del giusto e dell’ingiusto diventa confuso e impotente”. L’espressione “lessico di pace” è ripresa da BENEDICTUS XVI, *Messaggio per la celebrazione della Giornata mondiale della pace*, Città del Vaticano 2008, riferita specificamente al valore della famiglia. Nel messaggio è chiaramente fissata la centralità della questione antropologica come tema dirimente dell’attuale momento storico.

24 BENEDICTUS XVI, *Lettera enciclica “Spe salvi”*, Città del Vaticano 2007.

lungimiranti.

Sembra quasi di scorgere l'invito a non sentirsi appagati da un personale comportamento caritatevole che sia solo sentimento, di non vivere la gratuità come elemosina. Serve il coraggio di sentirsi uomini "dentro": "essere uomini significa (...) essere responsabili del mondo"<sup>25</sup>.

Anche le Istituzioni internazionali hanno bisogno di un forte rinnovamento e rilancio. Esse sono la cerniera visibile tra solidarietà e sussidiarietà, l'anello di congiunzione tra governi e impegno concreto di popoli, associazioni, volontariato.

Questa deve essere l'immagine delle Istituzioni internazionali e non quella di una burocrazia chiusa in se stessa e autoreferenziale, lontana dai reali bisogni delle persone.

La loro autorevolezza passa attraverso il recupero della propria missione originaria.

Solo in questo modo la lotta alla fame, alla sete e alla povertà, il sostegno all'emarginato, al rifugiato e all'emigrato potranno apparire credibili ed efficaci. Altrimenti si rischia l'accusa di alimentare un sistema che gira perennemente a vuoto, senza alcun risultato concreto.

25 R. GUARDINI, *Etica. Lezioni all'Università di Monaco (1950-1962)*, cit., p. 54.

La solidarietà non può essere intesa infatti come una casualità, un qualcosa che permette semplicemente di vivere meglio ovvero di realizzare una società più felice<sup>26</sup>.

L'enciclica, in tale prospettiva, propone a tutti - laici e credenti - di riporre il fondamento dell'etica nel senso di una trascendenza che vada oltre il proprio soggettivismo, proiettandosi verso l'Altro, e che proprio dalla libertà di questo esodo da se stessi<sup>27</sup> tragga la forza per riscattare il destino dell'umanità dal "fato" e dal "caso", dando così voce alla coscienza e superando la rigidità dei propri stessi pregiudizi.

La solidarietà va vissuta in uno "spirito di gratuità", di dono, connaturato alla stessa identità e intima essenza di ciascuno: "chi più può più deve, chi meno può più riceve"<sup>28</sup>.

Vivere in spirito di solidarietà la propria "umana ventura" è la consapevolezza di chi riconosce una proiezione comunitaria e superiore delle condotte personali.

Questo è un atteggiamento autenticamente

26 A. SMITH, *Ricerche sopra la natura e le cause della ricchezza delle nazioni*, Torino 1950.

27 J. RATZINGER, *Una compagnia in cammino*, cit., laddove si propone «una comunità in cui un "io" non sta più contro un altro "io", un "sé" contro un altro "sé"».

28 G. TONIOLO, *Democrazia cristiana. Concetti e indirizzi*, Città del Vaticano 1949, Vol. I, p. 29.

“laico” e rispettoso, che non rinuncia a “guardarsi dentro” mentre si agisce e non teme la sfida del trascendente, anzi la provoca, la alimenta, la declina come tensione verso l’Altro.

Le vere esigenze e le intime indigenze delle persone<sup>29</sup> non vanno solo riconosciute, ma soprattutto comprese. Solo legando la dimensione del “sapere” con quella del “comprendere”<sup>30</sup> l’etica non cede mai a nulla di moralistico. Anzi, conserva in sé le potenzialità di una trascendenza discreta e amorevole, perché riconosce che “la libertà è il requisito necessario della moralità”<sup>31</sup>.

Alla “povertà” si deve rispondere non solo con una ricchezza di tipo materiale - il denaro - ma anche con una ricchezza di umanità che si realizza innanzitutto in una disponibilità a condividere tempo, gioie e sofferenze di chi ci sta accanto, soprattutto nei momenti di maggiore difficoltà, dolore e solitudine.

Questa moralità porta ad una testimonianza di reciproca fratellanza<sup>32</sup> che rende “nostro prossimo”

29 B. FORTE, *L’Uno per l’Altro. Per un’etica della trascendenza*, Brescia 2003, p. 199 sgg.

30 J. RATZINGER, *Introduzione al Cristianesimo*, cit., p. 70.

31 S. ALPHONSI M. DE LIGORIO *Theologia Moralis*, Roma 1905-1912, Vol. II, p. 700.

32 Sullo sviluppo storico, religioso e antropologico dell’idea di “fratello”, cfr. J. RATZINGER, *La fraternità cristiana*, Brescia 2005, *passim*.

ogni uomo, da qualunque parte provenga, in qualunque situazione o condizione si venga a trovare.

Nella verità, la carità “tutto copre, tutto crede, tutto spera, tutto sopporta” e “non avrà mai fine”<sup>33</sup>.

<sup>33</sup> 1 *Cor.* 13, 7 e 8.





LETTERA ENCICLICA  
*CARITAS IN VERITATE*  
DI SUA SANTITÀ BENEDETTO XVI  
DI  
TARCISIO BERTONE  
CARDINALE, SEGRETARIO DI STATO

*Premessa*

L'enciclica di Benedetto XVI si apre con un'introduzione, che costituisce una densa e profonda riflessione nella quale vengono ripresi i termini del titolo stesso il quale coniuga fra loro strettamente la *caritas* e la *veritas*, l'amore e la verità. Si tratta non solo di una sorta di *explicitio terminorum*, di un chiarimento iniziale, ma si vogliono indicare i principi e le prospettive fondamentali di tutto il suo insegnamento. Infatti, come in una sinfonia, il tema della verità e della carità ritorna poi lungo tutto il documento, proprio perché qui sta, come scrive il Papa, "la principale forza propulsiva per il vero sviluppo di



ogni persona e dell'umanità intera" (*Caritas in veritate*, n. 1).

Ma - ci chiediamo - di quale verità e di quale amore si tratta? Non v'è dubbio che proprio questi concetti suscitino oggi sospetto - soprattutto il termine "verità" - o siano oggetto di fraintendimento - e ciò vale soprattutto per il termine "amore". Per questo è importante chiarire di quale verità e di quale amore parli la nuova enciclica. Il Santo Padre ci fa comprendere che queste due realtà fondamentali non sono estrinseche all'uomo o addirittura imposte a lui in nome di una qualsivoglia visione ideologica, ma hanno un profondo radicamento nella persona stessa. Infatti, "*amore e verità* - afferma il Santo Padre - sono la vocazione posta da Dio nel cuore e nella mente di ogni uomo" (n. 1), di quell'uomo che, secondo la Sacra Scrittura, è appunto creato "ad immagine e somiglianza" del suo Creatore, cioè del "Dio biblico, che è insieme *Agápe* e *Lógos*: Carità e Verità, Amore e Parola" (n. 3).

Questa realtà ci è testimoniata non solo dalla Rivelazione biblica, ma può essere colta da ogni uomo di buona volontà che usa rettamente della sua ragione nel riflettere su se stesso ("La verità è luce che dà senso e valore alla carità. Questa luce è, a un tempo, quella della ragione e della

fede, attraverso cui l'intelligenza perviene alla verità naturale e soprannaturale della carità", n. 3). A questo riguardo, sembrano illustrare bene tale visione alcuni contenuti di un significativo ed importante documento che ha di poco preceduto la pubblicazione della *Caritas in veritate*: la Commissione Teologica Internazionale ci ha dato nei mesi scorsi un testo intitolato *Alla ricerca di un'etica universale: nuovo sguardo sulla legge naturale*. Esso affronta delle tematiche di grande importanza, che mi sento di segnalare e raccomandare specialmente in questo contesto del Senato, cioè di una istituzione che ha come funzione precipua la produzione normativa. Infatti, come disse all'Assemblea delle Nazioni Unite a New York il Santo Padre, durante la sua visita dello scorso anno al Palazzo di Vetro a proposito del fondamento dei diritti umani: "Questi diritti trovano il loro fondamento nella legge naturale inscritta nel cuore dell'uomo e presente nelle diverse culture e civiltà. Separare i diritti umani da tale contesto significherebbe limitare la loro portata e cedere a una concezione relativista, per la quale il senso e l'interpretazione dei diritti potrebbe variare e la loro universalità potrebbe essere negata in nome delle diverse concezioni culturali, politiche, sociali e anche religiose" (18 aprile 2008).

Sono considerazioni che valgono non solo per i diritti dell'uomo, ma per ogni intervento dell'autorità legittima chiamata a regolare secondo vera giustizia la vita della comunità mediante leggi che non siano frutto dell'adesione ad un mero proceduralismo, ma che discendano dalla volontà di tendere all'autentico bene della persona e della società e per questo facciano riferimento alla legge naturale.

Orbene, la Commissione Teologica Internazionale nell'espone i principi fondativi della legge naturale sottolinea con forza come la verità e l'amore siano esigenze irrinunciabili di ogni uomo, profondamente radicate nel suo essere. "Nella sua ricerca del bene morale, la persona umana si mette in ascolto di ciò che essa è e prende coscienza delle inclinazioni fondamentali della sua natura" (*Alla ricerca di un'etica universale: nuovo sguardo sulla legge naturale*, n. 45), le quali sollecitano l'uomo a muoversi verso l'acquisizione dei beni necessari alla sua piena realizzazione morale. Come è noto, "si distinguono tradizionalmente tre grandi insiemi di dinamicismi naturali... Il primo, che le è comune con ogni essere sostanziale, comprende essenzialmente l'inclinazione a conservare e a sviluppare la propria esistenza. Il secondo, che le è comune con tutti i viventi, comprende l'inclinazione a

riprodursi per perpetuare la specie. Il terzo, che le è proprio come essere razionale, comporta l'inclinazione a conoscere la verità su Dio e a vivere in società" (n. 46).

Approfondendo questo terzo dinamismo che si ritrova in ogni persona, la Commissione Teologica Internazionale chiarisce che esso "è specifico dell'essere umano come essere spirituale, dotato di ragione, capace di conoscere la verità, di entrare in dialogo con gli altri e di stringere relazioni di amicizia... Il suo bene integrale è così intimamente legato alla vita in comunità, che si organizza in società politica in forza di un'inclinazione naturale e non di una semplice convenzione. Il carattere relazionale della persona si esprime anche con la tendenza a vivere in comunione con Dio o l'Assoluto... Certamente, può essere negata da coloro che rifiutano di ammettere l'esistenza di un Dio personale, ma rimane implicitamente presente nella ricerca della verità e del senso presente in ogni essere umano" (n. 50).

L'uomo è dunque fatto per conoscere mediante la "ragione allargata" (cfr. Discorso del 12 settembre 2006 all'Università di Regensburg) la verità in tutta la sua ampiezza, cioè non limitandosi ad acquisire conoscenze tecniche per domi-

nare la realtà materiale, ma aprendosi fino ad incontrare il Trascendente, e per vivere pienamente la dimensione interpersonale dell'amore, "principio non solo delle micro-relazioni: rapporti amicali, familiari, di piccolo gruppo, ma anche delle macro-relazioni: rapporti sociali, economici, politici" (*Caritas in veritate*, n. 2).

Sono proprio la *veritas* e la *caritas* che ci indicano le esigenze della legge naturale che Benedetto XVI pone come criterio fondamentale della riflessione di ordine morale sull'attuale realtà socio-economica: "*Caritas in veritate* è principio intorno a cui ruota la dottrina sociale della Chiesa, un principio che prende forma operativa in criteri orientativi dell'azione morale" (n. 6). Con efficace espressione, il Santo Padre afferma perciò che "la dottrina sociale della Chiesa... è *caritas in veritate in re sociali*: annuncio della verità dell'amore di Cristo nella società. Tale dottrina è servizio della carità, ma nella verità" (n. 5).

La proposta dell'enciclica non è né di carattere ideologico né solo riservata a chi condivide la fede nella Rivelazione divina, ma si fonda su realtà antropologiche fondamentali, quali sono appunto la verità e la carità rettamente intese, o come dice la stessa enciclica, date all'uomo e da lui ricevute, non da lui prodotte arbitrariamente ("La verità, che al pari della carità è dono, è più

grande di noi come insegna Sant'Agostino. Anche la verità di noi stessi, della nostra coscienza personale, ci è prima di tutto *data*. In ogni processo conoscitivo, in effetti, la verità non è prodotta da noi, ma sempre trovata o, meglio, ricevuta. Essa, come l'amore, "non nasce dal pensare e dal volere ma in certo qual modo si impone all'essere umano". *Caritas in veritate*, n. 34). Benedetto XVI vuol così ricordare a tutti che solo ancorandosi a questo duplice criterio della *veritas* e della *caritas*, fra loro inseparabilmente congiunte, si può costruire l'autentico bene dell'uomo, fatto per la verità e l'amore. Secondo il Santo Padre, "solo con la carità, illuminata dalla luce della ragione e della fede, è possibile conseguire obiettivi di sviluppo dotati di una valenza più umana e umanizzante" (n. 9).

Fatta questa indispensabile premessa, nella quale ho voluto evidenziare alcuni aspetti antropologici e teologici del testo pontificio, forse meno commentati dai servizi giornalistici, mi soffermerò ora su alcuni punti qualificanti dell'enciclica, senza avere la pretesa di coprirne il vasto contenuto, anche perché autorevoli commentatori, sulle pagine dell'Osservatore Romano o altrove, hanno già offerto specifici approfondimenti e altri ne seguiranno nei prossimi mesi.

## 1. *Oltre vecchie e obsolete dicotomie*

Un primo importante messaggio che ci viene dalla *Caritas in veritate* è l'invito a superare l'ormai obsoleta dicotomia tra la sfera dell'economico e la sfera del sociale. La modernità ci ha lasciato in eredità l'idea in base alla quale per poter operare nel campo dell'economia sia indispensabile mirare al profitto ed essere animati prevalentemente dal proprio interesse; come a dire che non si è pienamente imprenditori se non si persegue la massimizzazione del profitto. In caso contrario, ci si dovrebbe accontentare di far parte della sfera del sociale.

Questa concettualizzazione, che confonde l'economia di mercato che è il *genus* con una sua particolare *species* quale è il sistema capitalistico, ha portato ad identificare l'economia con il luogo della produzione della ricchezza (o del reddito) e il sociale con il luogo della solidarietà per un'equa distribuzione della stessa.

La *Caritas in veritate* ci dice, invece, che fare impresa è possibile anche quando si perseguono fini di utilità sociale e si è mossi all'azione da motivazioni di tipo pro-sociale. È questo un modo concreto, anche se non l'unico, di colmare il divario tra l'economico e il sociale dato che un

agire economico che non incorporasse al proprio interno la dimensione del sociale non sarebbe eticamente accettabile, come è altrettanto vero che un sociale meramente redistributivo, che non facesse i conti col vincolo delle risorse, non risulterebbe alla lunga sostenibile: prima di poter distribuire occorre, infatti, produrre.

Si deve essere particolarmente grati a Benedetto XVI per aver voluto sottolineare il fatto che l'agire economico non è qualcosa di staccato e di alieno dai principi cardine della dottrina sociale della Chiesa che sono: centralità della persona umana; solidarietà; sussidiarietà; bene comune. Occorre superare la concezione pratica in base alla quale i valori della dottrina sociale della Chiesa dovrebbero trovare spazio unicamente nelle opere di natura sociale, mentre agli esperti di efficienza spetterebbe il compito di guidare l'economia. È merito, certamente non secondario, di questa enciclica quello di contribuire a porre rimedio a questa lacuna, che è culturale e politica ad un tempo.

Contrariamente a quel che si pensa non è l'efficienza il *fundamentum divisionis* per distinguere ciò che è impresa e ciò che non lo è, e questo per la semplice ragione che la categoria dell'efficienza appartiene all'ordine dei mezzi e non a



quello dei fini. Infatti, si deve essere efficienti per conseguire al meglio il fine che liberamente si è scelto di dare alla propria azione. L'imprenditore che si lascia guidare da un'efficienza fine a se stessa rischia di scadere nell'efficientismo, che è una delle cause oggi più frequenti di distruzione della ricchezza, come la crisi economico-finanziaria in atto tristemente conferma.

Ampliando un istante la prospettiva del discorso, dire mercato significa dire competizione e ciò nel senso che non può esistere il mercato laddove non c'è pratica di competizione (anche se il contrario non è vero). E non v'è chi non veda come la fecondità della competizione stia nel fatto che essa implica la tensione, la dialettica che presuppone la presenza di un altro e la relazione con un altro. Senza tensione non c'è movimento, ma il movimento - ecco il punto - cui la tensione dà luogo può essere anche mortifero, cioè generatore di morte.

Quando lo scopo dell'agire economico non è la tensione verso un comune obiettivo - come l'etimo latino *cum-petere* lascerebbe chiaramente intendere - ma l'hobbesiana *mors tua, vita mea*, il legame sociale viene ridotto al rapporto mercantile e l'attività economica tende a diveni-

re inumana e dunque ultimamente inefficiente. Dunque, anche nella competizione, la “dottrina sociale della Chiesa ritiene che possano essere vissuti rapporti autenticamente umani, di amicizia e di socialità, di solidarietà e di reciprocità, anche all’interno dell’attività economica e non soltanto fuori di essa o *dopo* di essa. La sfera economica non è né eticamente neutrale né di sua natura disumana e antisociale. Essa appartiene all’attività dell’uomo e, proprio perché umana, deve essere strutturata e istituzionalizzata eticamente” (n. 36).

Ebbene, il guadagno, certo non da poco, che la *Caritas in veritate* ci offre è quello di prendere in grande considerazione quella concezione del mercato, tipica della tradizione di pensiero dell’economia civile, secondo cui si può vivere l’esperienza della socialità umana all’interno di una normale vita economica e non già al di fuori di essa o a lato di essa.

È questa una concezione che si potrebbe definire alternativa, sia rispetto a quella che vede il mercato come luogo dello sfruttamento e della sopraffazione del forte sul debole, sia a quella che, in linea con il pensiero anarco-liberista, lo vede come luogo in grado di dare soluzione a tutti i problemi della società.

Questo modo di concepire l'economico si differenzia nei confronti dell'economia di tradizione smithiana che vede il mercato come l'unica istituzione davvero necessaria per la democrazia e per la libertà. La dottrina sociale della Chiesa ci ricorda invece che una buona società è frutto certamente del mercato e della libertà, ma ci sono esigenze, riconducibili al principio di fraternità, che non possono essere eluse, né rimandate alla sola sfera privata o alla filantropia. Piuttosto, essa propone un umanesimo a più dimensioni, nel quale il mercato non è combattuto o "controllato", ma è visto come momento importante della sfera pubblica - sfera che è assai più vasta di ciò che è statale - che, se concepito e vissuto come luogo aperto anche ai principi di reciprocità e del dono, può costruire una sana convivenza civile.

## *2. Dalla fraternità il bene comune*

Prendo ora in considerazione uno dei temi presenti nell'enciclica che mi pare abbia suscitato un certo interesse pubblico per la novità che rivestono i principi di fraternità e di gratuità nell'agire economico. "Lo sviluppo, se vuole essere autenticamente umano", dice Benedetto XVI,

deve “fare spazio al principio di gratuità” (n. 34). Servono “forme economiche solidali”. Significativo, in questo senso il capitolo dedicato alla collaborazione della famiglia umana, dove viene messo in evidenza che “lo sviluppo dei popoli dipende soprattutto dal riconoscimento di essere una sola famiglia” per cui “un simile pensiero obbliga ad un approfondimento critico e valoriale della categoria della relazione”. E ancora: “Il tema dello sviluppo coincide con quello dell’inclusione relazionale di tutte le persone e di tutti i popoli nell’unica comunità della famiglia umana, che si costruisce nella solidarietà sulla base dei fondamentali valori della giustizia e della pace” (nn. 53-54).

La parola chiave che oggi meglio di ogni altra esprime questa esigenza è quella di fraternità. È stata la scuola di pensiero francescana a dare a questo termine il significato che esso ha conservato nel corso del tempo, che costituisce il complemento e l’esaltazione del principio di solidarietà. Infatti mentre la solidarietà è il principio di organizzazione sociale che consente ai diseguali di diventare eguali per via della loro uguale dignità e dei loro diritti fondamentali, il principio di fraternità è quel principio di organizzazione sociale che consente agli eguali di esser diver-

si, nel senso di poter esprimere diversamente il loro piano di vita o il loro carisma.

Esplicito meglio: le stagioni che abbiamo lasciato alle spalle, l'800 e soprattutto il '900, sono state caratterizzate da grosse battaglie, sia culturali sia politiche, in nome della solidarietà e questa è stata cosa buona; si pensi alla storia del movimento sindacale e alla lotta per la conquista dei diritti civili. Il punto è che una società orientata al bene comune non può accontentarsi della solidarietà, ma ha bisogno di una solidarietà che si apra alla fraternità dato che, mentre la società fraterna è anche solidale, il contrario non è necessariamente vero.

Se si dimentica il fatto che non è sostenibile una società di esseri umani in cui viene meno il senso di fraternità e in cui tutto si riduce a migliorare le transazioni basate sullo scambio di equivalenti o ad aumentare i trasferimenti attuati da strutture assistenziali di natura pubblica, ci si rende conto del perché, nonostante la qualità delle forze intellettuali in campo, non si sia ancora addivenuti ad una soluzione credibile del grande *trade-off* tra efficienza ed equità.

La *Caritas in veritate* ci aiuta a prendere coscienza che la società non è capace di futuro se si dissolve il principio di fraternità; non è cioè

capace di progredire se esiste e si sviluppa solamente la logica del “dare per avere” oppure del “dare per dovere”. Ecco perché né la visione liberal-individualista del mondo, in cui tutto (o quasi) è scambio, né la visione statocentrica della società, in cui tutto (o quasi) è doverosità, sono guide sicure per farci uscire dalle secche in cui le nostre società sono oggi impantanate.

Ci si pone allora la domanda: perché riemerge come un fiume carsico la prospettiva del bene comune, secondo la formulazione ad essa data dalla dottrina sociale della Chiesa, dopo almeno un paio di secoli durante i quali essa era di fatto uscita di scena? Perché il passaggio dai mercati nazionali al mercato globale, consumatosi nel corso dell'ultimo quarto di secolo, va rendendo di nuovo attuale il discorso sul bene comune? Osservo, di sfuggita, che quanto accade è parte di un più vasto movimento di idee in economia, un movimento il cui oggetto è il legame tra religiosità e *performance* economica. A partire dalla considerazione che le credenze religiose sono di importanza decisiva nel forgiare le mappe cognitive dei soggetti e nel plasmare le norme sociali di comportamento, questo movimento di idee cerca di indagare quanto la prevalenza in un determinato paese (o territorio) di una certa matrice religiosa influenzi la formazione di cate-

gorie di pensiero economico, i programmi di *welfare*, la politica scolastica e così via. Dopo un lungo periodo di tempo, durante il quale la celebre tesi della secolarizzazione pareva avesse detto la parola fine sulla questione religiosa, almeno per quel che concerne il campo economico, quanto sta oggi accadendo suona veramente paradossale.

Non è così difficile spiegarsi il ritorno nel dibattito culturale contemporaneo della prospettiva del bene comune, vera e propria cifra dell'etica cattolica in ambito socio-economico.

Come Giovanni Paolo II in parecchie occasioni ha chiarito, la dottrina sociale della Chiesa non va considerata una teoria etica ulteriore rispetto alle tante già disponibili in letteratura, ma una "grammatica comune" a queste, perché fondata su uno specifico punto di vista, quello del prendersi cura del bene umano. Invero, mentre le diverse teorie etiche pongono il loro fondamento vuoi nella ricerca di regole (come succede nel giusnaturalismo positivisticò, secondo cui l'etica viene derivata dalla norma giuridica) vuoi nell'agire (si pensi al neo-contrattualismo *rawlsiano* o al neo-utilitarismo), la dottrina sociale della Chiesa accoglie come suo punto archimedeo lo "stare con". Il senso dell'etica del

bene comune spiega che per poter comprendere l'azione umana, occorre porsi nella prospettiva della persona che agisce (*Veritatis splendor*, n. 78) e non nella prospettiva della terza persona (come fa il giusnaturalismo) ovvero dello spettatore imparziale (come Adam Smith aveva suggerito). Infatti il bene morale, essendo una realtà pratica, lo conosce primariamente non chi lo teorizza, ma chi lo pratica: è lui che sa individuarlo e quindi sceglierlo con certezza ogniqualvolta è in discussione.

### *3. Il principio del dono in economia*

Veniamo allora a parlare del principio del dono in economia. Cosa comporta, a livello pratico, l'accoglimento della prospettiva della gratuità entro l'agire economico? Risponde Papa Benedetto XVI che mercato e politica necessitano "di persone aperte al dono reciproco" (*Caritas in veritate*, nn. 35-39). La conseguenza che discende dal riconoscere al principio di gratuità un posto di primo piano nella vita economica ha a che vedere con la diffusione della cultura e della prassi della reciprocità. Assieme alla democrazia, la reciprocità - definita da Benedetto XVI "l'intima costituzione dell'essere umano" (n. 57)



- è valore fondativo di una società. Anzi, si potrebbe anche sostenere che è dalla reciprocità che la regola democratica trae il suo senso ultimo.

In quali “luoghi” la reciprocità è di casa, viene cioè praticata ed alimentata? La famiglia è il primo di tali luoghi: si pensi ai rapporti tra genitori e figli e tra fratelli e sorelle. Attorno alla propria famiglia si sviluppa quel rapporto donativo tipico della fraternità. Poi c’è la cooperativa, l’impresa sociale e le varie forme di associazioni. Non è forse vero che i rapporti tra i componenti di una famiglia o tra soci di una cooperativa sono rapporti di reciprocità?

Oggi sappiamo che il progresso civile ed economico di un paese dipende basicamente da quanto diffuse tra i suoi cittadini sono le pratiche di reciprocità. C’è oggi un immenso bisogno di cooperazione: ecco perché abbiamo bisogno di espandere le forme della gratuità e di rafforzare quelle che già esistono. Le società che estirpano dal proprio terreno le radici dell’albero della reciprocità sono destinate al declino, come la storia da tempo ci ha insegnato.

Qual è la funzione propria del dono? Quella di far comprendere che accanto ai beni di giustizia ci sono i beni di gratuità e quindi che non è

autenticamente umana quella società nella quale ci si accontenta dei soli beni di giustizia. Il Papa parla della “stupefacente esperienza del dono” (n. 34).

Qual è la differenza? I beni di giustizia sono quelli che nascono da un dovere; i beni di gratuità sono quelli che nascono da una *obligatio*. Sono beni cioè che nascono dal riconoscimento che io sono legato ad un altro, che, in un certo senso, è parte costitutiva di me. Ecco perché la logica della gratuità non può essere semplicisticamente ridotta ad una dimensione puramente etica; la gratuità infatti non è una virtù etica.

La giustizia, come già Platone insegnava, è una virtù etica, e siamo tutti d'accordo sull'importanza della giustizia, ma la gratuità riguarda piuttosto la dimensione sovra-etica dell'agire umano perché la sua logica è la sovrabbondanza, mentre la logica della giustizia è la logica dell'equivalenza. Ebbene, la *Caritas in veritate* ci dice che una società per ben funzionare e per progredire ha bisogno che all'interno della prassi economica ci siano soggetti che capiscano cosa sono i beni di gratuità, che si capisca, in altre parole, che abbiamo bisogno di far rifluire nei circuiti della nostra società il principio di gratuità.

Benedetto XVI invita a restituire il principio del dono alla *sfera pubblica*. Il dono autentico, affermando il primato della relazione sul suo esonero, del legame intersoggettivo sul bene donato, dell'identità personale sull'utile, deve poter trovare spazio di espressione ovunque, in qualunque ambito dell'agire umano, ivi compresa l'economia. Il messaggio che la *Caritas in veritate* ci lascia è quello di pensare la gratuità, e dunque la fraternità, come cifra della condizione umana e quindi di vedere nell'esercizio del dono il presupposto indispensabile affinché Stato e mercato possano funzionare avendo di mira il bene comune. Senza pratiche estese di dono si potrà anche avere un mercato efficiente ed uno Stato autorevole (e perfino giusto), ma di certo le persone non saranno aiutate a realizzare la gioia di vivere. Perché efficienza e giustizia, anche se unite, non bastano ad assicurare la felicità delle persone.

#### *4. Sulle cause remote della crisi finanziaria*

La *Caritas in veritate* si sofferma sulle cause profonde (e non già sulle cause prossime) della crisi ancora in atto. Non è mia intenzione passarle in rassegna e mi limiterò a sintetizzare i tre

principali fattori di crisi individuati e presi in esame.

Il primo concerne *il mutamento radicale nel rapporto tra finanza e produzione di beni e servizi* che si è venuto a consolidare nel corso dell'ultimo trentennio. A partire dalla metà degli anni '70 del secolo scorso, diversi paesi occidentali hanno condizionato le loro promesse in materia pensionistica ad investimenti che dipendevano dalla profittabilità sostenibile dei nuovi strumenti finanziari, esponendo così l'economia reale ai capricci della finanza e generando il bisogno crescente di destinare alla remunerazione dei risparmi in essi investiti quote di valore aggiunto. Le pressioni sulle imprese, derivanti dalle borse e dai fondi di *private equity*, si sono ripercosse in più direzioni: sui dirigenti indotti a migliorare continuamente le *performance* delle loro gestioni allo scopo di ricevere volumi crescenti di *stocks options*; sui consumatori per convincerli a comprare sempre di più, pur in assenza di potere d'acquisto; sulle imprese dell'economia reale per convincerle ad aumentare il valore per l'azionista.

E così è accaduto che la richiesta persistente di risultati finanziari sempre più brillanti si sia ripercossa sull'intero sistema economico, fino a

diventare un vero e proprio modello culturale.

Il secondo fattore causale della crisi è *la diffusione a livello di cultura popolare dell'ethos dell'efficienza* come criterio ultimo di giudizio e di giustificazione della realtà economica. Per un verso, ciò ha finito col legittimare l'avidità - che è la forma più nota e più diffusa di avarizia - come una sorta di virtù civica: il *greed market* che sostituisce il *free market*. "Greed is good, greed is right" (l'avidità è buona; l'avidità è giusta), predicava Gordon Gekko, il protagonista del celebre film del 1987, *Wall Street*.

Infine, la *Caritas in veritate* non manca di soffermarsi sulla causa delle cause della crisi: le specificità della matrice culturale che si è andata consolidando negli ultimi decenni sull'onda, da un lato, del processo di globalizzazione e, dall'altro, dall'avvento della terza rivoluzione industriale, quella delle tecnologie info-telematiche. Un aspetto specifico di tale matrice riguarda l'insoddisfazione, sempre più diffusa, circa il modo di interpretare il principio di libertà. Come è noto, tre sono le dimensioni costitutive della libertà: l'autonomia, l'immunità, la capacitazione.

L'autonomia dice *libertà di scelta*: non si è liberi se non si è posti nella condizione di scegliere. L'immunità, invece, dice *assenza di coer-*

*cizione* da parte di un qualche agente esterno. È, in buona sostanza, la libertà negativa (ovvero la “libertà da”). La capacitazione, (letteralmente: capacità di azione) infine, dice *capacità di scelta*, di conseguire cioè gli obiettivi, almeno in parte o in qualche misura, che il soggetto si pone. Non si è liberi se mai (o almeno in parte) si riesce a realizzare il proprio piano di vita.

Come si può comprendere, la sfida da raccogliere è quella di fare stare insieme tutte e tre le dimensioni della libertà: è questa la ragione per la quale il paradigma del bene comune appare come una prospettiva quanto mai interessante da esplorare.

Alla luce di quanto precede riusciamo a comprendere perché la crisi finanziaria non può dirsi un evento né inatteso né inspiegabile. Ecco perché, senza nulla togliere agli indispensabili interventi in chiave regolatoria e alle necessarie nuove forme di controllo, non riusciremo ad impedire l’insorgere in futuro di episodi analoghi se non si aggredisce il male alla radice, vale a dire se non si interviene sulla matrice culturale che sorregge il sistema economico.

Alle autorità di governo questa crisi lancia un duplice messaggio. In primo luogo, che la critica sacrosanta allo “Stato interventista” in nessun

modo può valere a disconoscere il ruolo centrale dello “Stato regolatore”. In secondo luogo, che le autorità pubbliche collocate ai diversi livelli di governo devono consentire, anzi favorire, la nascita e il rafforzamento di un mercato finanziario pluralista, un mercato cioè in cui possano operare in condizioni di oggettiva parità soggetti diversi per quanto concerne il fine specifico che essi attribuiscono alla loro attività. Penso alle banche del territorio, alle banche di credito cooperativo, alle banche etiche, ai vari fondi etici. Si tratta di enti che non solamente non propongono ai propri sportelli finanza creativa, ma soprattutto svolgono un ruolo complementare, e dunque equilibratore, rispetto agli agenti della finanza speculativa. Se negli ultimi decenni le autorità finanziarie avessero tolto i tanti vincoli che gravano sui soggetti della finanza alternativa, la crisi odierna non avrebbe avuto la potenza devastatrice che stiamo conoscendo.

### *5. Per concludere*

Prima di concludere, desidero ringraziare il Presidente del Senato della Repubblica Italiana, Onorevole Renato Schifani, per avermi consentito di illustrare a questo qualificato uditorio alcu-

ni tratti dell'ultima enciclica di Benedetto XVI.

In qualche modo si tratta oggi come di un ritorno del Santo Padre in questa sede del Senato della Repubblica, ove l'allora Cardinale Joseph Ratzinger tenne il 13 maggio 2004 nella Biblioteca del Senato stesso una non dimenticata *lectio magistralis* sul tema "Europa. I suoi fondamenti spirituali ieri, oggi e domani".

È interessante notare come in quell'intervento, tra l'altro, il futuro Pontefice toccava alcuni temi che ritroviamo oggi nella sua ultima enciclica. Pensiamo, ad esempio, all'affermazione della ragione profonda della dignità della persona e dei suoi diritti: essi - diceva l'allora Cardinale Ratzinger - "non vengono creati dal legislatore, né conferiti ai cittadini, ma piuttosto esistono per diritto proprio, sono sempre da rispettare da parte del legislatore, sono a lui previamente dati come valori di ordine superiore. Questa validità della dignità umana previa ad ogni agire politico e ad ogni decisione politica rinvia ultimamente al Creatore: solamente Egli può stabilire valori che si fondano sull'essenza dell'uomo e che sono intangibili.

Che ci siano valori che non sono manipolabili per nessuno è la vera e propria garanzia della nostra libertà e della grandezza umana; la fede cristiana vede in ciò il mistero del Creatore e



della condizione di immagine di Dio che egli ha conferito all'uomo".

Nella *Caritas in veritate* Benedetto XVI ripete che "i diritti umani rischiano di non essere rispettati" quando "vengono privati del loro fondamento trascendente" (n. 56), cioè quando si dimentica che "Dio è il garante del vero sviluppo dell'uomo, in quanto, avendolo creato a sua immagine, ne fonda altresì la trascendente dignità" (n. 29).

Ancora, nella *lectio magistralis* tenuta cinque anni or sono, l'attuale Pontefice ricordava che "un secondo punto in cui appare l'identità europea è il matrimonio e la famiglia. Il matrimonio monogamico, come struttura fondamentale della relazione tra uomo e donna e al tempo stesso come cellula nella formazione della comunità statale, è stato forgiato a partire dalla fede biblica.

Esso ha dato all'Europa, a quella occidentale come a quella orientale, il suo volto particolare e la sua particolare umanità, anche e proprio perché la forma di fedeltà e di rinuncia qui delineata dovette sempre nuovamente venir conquistata, con molte fatiche e sofferenze. L'Europa non sarebbe più Europa, se questa cellula fondamentale del suo edificio sociale scomparisse o venisse essenzialmente cambiata".

Nella *Caritas in veritate* questo monito si allarga fino a divenire universale, diremmo globale, e raggiunge tutti i responsabili della vita pubblica; così leggiamo, infatti, in essa: "Diventa... una necessità sociale, e perfino economica, proporre ancora alle nuove generazioni la bellezza della famiglia e del matrimonio, la rispondenza di tali istituzioni alle esigenze più profonde del cuore e della dignità della persona. In questa prospettiva, gli Stati sono chiamati a varare politiche che promuovano la centralità e l'integrità della famiglia, fondata sul matrimonio tra un uomo e una donna, prima e vitale cellula della società, facendosi carico anche dei suoi problemi economici e fiscali, nel rispetto della sua natura relazionale" (n. 44).

Certo la *Caritas in veritate* si rivolge, come si afferma nel suo titolo ufficiale, a tutti i membri della Chiesa cattolica e "a tutti gli uomini di buona volontà". Eppure per i principi che illumina, per i problemi che affronta e per le indicazioni che offre, questo documento pontificio, che ha suscitato tanta attesa, prima, e poi tanta attenzione e tanto apprezzamento, in particolare in ambito sociale, politico ed economico, mi sembra che possa trovare una singolare eco in questa sede istituzionale che è il Senato della Repubblica.

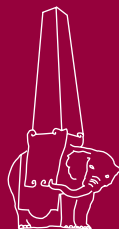
Sono convinto che, al di là delle differenze di formazione e di convinzioni personali, coloro che hanno la delicata e onorifica responsabilità di rappresentare il popolo italiano e di esercitare per suo mandato il potere legislativo, possono trovare nelle parole del Papa un'alta e profonda ispirazione nello svolgimento della loro missione, così da rispondere adeguatamente alle sfide etiche, culturali e sociali che oggi ci interpellano e che con grande lucidità e completezza l'enciclica *Caritas in veritate* ci pone davanti. Il mio augurio è che questo documento del Magistero ecclesiale, che ho cercato di illustrarvi almeno in parte quest'oggi, possa in questa sede trovare l'attenzione che merita e così portare frutti positivi e abbondanti per il bene di ogni persona e di tutta l'umana famiglia, a cominciare dalla cara Nazione italiana.



Foto di copertina gentilmente concessa da ADN Kronos  
Finito di stampare presso la tipografia Print Company  
nel mese di novembre 2009

*Incontri in Senato*

*La presente collana intende raccogliere gli atti degli incontri più prestigiosi che si svolgono in Senato.*



*Incontri in Senato*